**BAB III**

**HADIS TENTANG DIPERBOLEHKANNYA SHALAT JAMA’ DALAM KEADAAN MUKIM (TANPA BEPERGIAN)**

1. **I’tibar**

Kata *al-i`tibar* (الإعتبار) merupakan masdar dari kata (اِعْتِبَرَ) . Menurut bahasa arti *al i`tibar* adalah “peninjauan terhadap berbagai hal yang dimaksud untuk dapat diketahui sesuatunya yang sejenis.” Menurut istilah ilmu hadis, *al- i`tibar* berarti menyertakan sanad-sanad yang lain untuk hadis tertentu, yang hadis itu pada bagian sanadnya tampak hanya terdapat seorang periwayat saja, dan dengan menyertakan sanad-sanad yang lain tersebut akan dapat diketahui apakah ada periwayat yang lain meriwayatkan hadis tersebut ataukah tidak.[[1]](#footnote-2)

Dengan dilakukannya *al-i`tibar,* maka akan terlihat dengan jelas seluruh jalur sanad hadis yang diteliti, demikian juga nama-nama periwayatnya, dan metode periwayatan yang digunakan oleh masing-masing periwayat yang bersangkutan. Kegunaan *al-i*`*tibar* adalah untuk mengetahui keadaan sanad hadits seluruhnya dilihat dari ada atau tidak adanya pendukung (*corroboration*) berupa periwayat yang berstatus *muttabi*` atau *syahid*[[2]](#footnote-3).

Untuk memperjelas dan mempermudah proses kegiatan al-i`tibar dari hadis yang penulis teliti, yakni hadis yang berbunyi :

حد ثنا يحيي بن يحيي قال قرأتُ علي مالك عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلي رسول الله ص.م الظهر والعصر جميعا والمعرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر [[3]](#footnote-4)

*“Diceritakan dari Yahya bin Yahya , (dia) berkata telah saya bacakan kepada Malik dari Abi Zubair dari Said bin Jubair dari Ibn Abbas, berkata bahwa Rasulullah saw melakukan shalat dhuhur dan ashar dengan jama’ , dan shalat magrib dan isya’ dengan jama’ tidak dalam keadaan takut dan tidak sedang bepergian “.*

Atau hadis yang semakna dengan hadis tersebut, menurut pelacakan penulis dari kitab *al-Mu`jam al Mufahras Li al-Fazh al Hadis an–Nabawi*. Dan juga melalui CD hadis *Mausu`ah al-Hadits al-Syarif*.[[4]](#footnote-5) Masing-masing diriwayatkan oleh :

1. Muslim dalam *Shahih Muslim,* kitab *shalat* *musafirin wa qasruha* hadis no.1146 dan no. 1147 dalam CD *Mausu’ah* atau No.49 dan no.50 dalam kitab asli.
2. Nasa’i dalam *Sunan Nasa’i*, kitab *mawaqit* hadis no.597.
3. Ahmad bin Hambal dalam *Musnad Ahmad,* kitab *wa min musnad bani hasim* bab *Bidayah Musnad Abdillah Ibn Abbas* hadis no.2426 dan bab *baqi al musnad al sabiq* hadis no. 3065
4. Abu Dawud dalam *Sunan Abu Dawud,* kitab *shalat* juz II hadis no. 1210,1211,1214 dan melalui CD kitab *shalat* hadis no. 1024

Dari informasi diatas, yang nantinya akan dijadikan kajian utama adalah hadis yang terdapat dalam kitab *Shahih Muslim* dengan nomer 49 dan no. 50 . Sementara hadis yang lain dijadikan bahan untuk mengetahui adanya *syahid* dan *muttabi’* nya.

Penulis lebih cenderung untuk mengkaji hadis yang dibukukan oleh Imam Muslim dikarenakan Muslim menerapkan syarat-syarat yang lebih ketat terhadap hadis hadis yang dibukukannya. Makanya kitab hasil karyanya disebut *Shahih Muslim*.

Adapun matan dan para perawi dalam kitab *Shahih Muslim* secara lengkapnya dapat dilihat sebagai berikut:

Hadits no. 49

حد ثنا يحيي بن يحيي قال قرأتُ علي مالك عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلي رسول الله ص.م الظهر والعصر جميعا والمعرب والعشاء جميعا في غير خوف ولاسفر[[5]](#footnote-6)

*“Diceritakan dari Yahya bin Yahya , (dia) berkata telah saya bacakan kepada Malik dari Abi Zubair dari Said bin Jubair dari Ibn Abbas, berkata bahwa Rasulullah saw melakukan shalat dhuhur dan ashar dengan jama’ , dan shalat magrib dan isya’ dengan jama’ tidak dalam keadaan takut dan tidak sedang bepergian “.*

Dengan transmisi jalur sanad sebagai berikut:

Gambar 1

Jalur sanad hadis riwayat Muslim no.49

|  |
| --- |
| Rasulullah sw |
| Ibnu Abbas ‘*an* |
| Said bin Jubair ‘*an* |
| Abu Zubair ‘*an* |
| Malik *Qara’tu ala* |
| Yahya bin Yahya *Haddatsana* |
| Muslim |

Dari diagram transmisi hadis di atas dapat diuraikan bahwa Muslim menyandarkan periwayatannya pada Yahya bin Yahya dengan *sighat* *haddatsana*, Yahya bin Yahya berkata bahwa “telah dibacakan kepada Malik dari Abi Zubair”, Abi Zubair menyandarkan periwayatannya pada Said bin Jubair dengan sighat *‘an,*  Said bin Jubair menerima hadis dari Ibn Abbas dengan sighat *‘an,*  Sedangkan Ibn Abbas melihat langsung ketika Rasulullah melaksanakan shalat jama’ atas indikasi yang tampak, yaitu *shala* Rasulullah.

Untuk kedudukan masing masing perawi pada transmisi sanad hadis di atas lebih jelasnya dapat dilihat pada tabel berikut :

Tabel. 1

Sanad hadits yang diriwayatkan oleh Muslim dari yahya bin Yahya

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **Nama perawi** | **Urutan periwayat** | **Urutan sanad** |
| Ibn Abbas | Periwayat I | Sanad V |
| Said bin Jubair | Periwayat II | Sanad IV |
| Abu Zubair | Periwayat III | Sanad III |
| Malik | Periwayat IV | Sanad II |
| Yahya bin yahya | Periwayat V | Sanad I |
| Muslim | Periwayat VI | Mukharijul hadits |

Hadits no.50

وحد ثنا احمد بن يونس وعون سلام جميعا عن زهير قال ابن يونس حد ثنا زهير حد ثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلي رسول الله ص.م الظهر والعصر جميعا باالمدينه في غير خوف ولا سفر [[6]](#footnote-7)

“*Diceritakan dari Ahmad bin Yunus dan ‘Aun bin Salam, keduanya dari Zuhair. Berkata Ibn Yunus diceritakan dari Zuhair diceritakan dari Abu Zubair dari Said bin Jubair dari Ibn Abbas berkata (Ibn Abbas)” Rasulullah saw melaksanakan shalat dhuhur dan ashar secara jama’ di madinah (dalam kota) tidak dalam keadaan takut dan tidak sedang bepergian “.*

Dengan transmisi sanad sebagai berikut:

Gambar 2

Jalur sanad hadis riwayat Muslim no. 50

|  |
| --- |
| Rasulullah saw  |
| Ibnu Abbas ‘*an* |
| Said bin Jubair ‘*an* |
| Abu Zubair *Haddatsana* |
|  Zuhair  ‘*an* |
| Ahmad bin yunus dan ‘Aun bin Salam *Haddatsana* |
| Muslim |

Dari diagram transmisi hadis di atas dapat diuraikan bahwa Muslim menyandarkan periwayatan haditsnya pada dua orang perawi sebelumnya yaitu Ahmad bin Yunus dan Aun bin Salam menerima hadis dari Zuhair dengan sighat *‘an*, Zuhair menyandarkan periwayatannya pada Abu Zubair dengan sighat *haddatsana*, Abu Zubair menerima hadis dari Said bin Jubair dengan sighat *‘an*, Said bin Jubair menerima hadis dari Ibnu Abbas dengan sighat *‘an*, Sedangkan Ibnu Abbas melihat langsung dari Rasulullah atas indikasi yang tampak yaitu *Salla* Rasulullah.

Ibnu Abbas adalah salah seorang perawi yang berada pada tingkatan sahabat makanya dia disebut juga sebagai periwayat *pertama*. Periwayat *kedua* diduduki oleh Said bin Jubair dan seterusnya sampai pada periwayat *keenam* yaitu ditempati oleh Muslim dan sekaligus beliau sebagai *mukharijul hadits* (yang membukukan hadis ). Sedangkan dilihat dari urutan sanad perawi yang disandari oleh Muslim disebut *sanad pertama* yaitu Ahmad bin Yunus dan ‘Aun bin Salam. Sanad kedua diduduki oleh Zuhair dan seterusnya sampai pada *sanad kelima* yaitu Ibnu Abbas. Untuk lebih jelasnya dapat dilihat pada tabel berikut:

Tabel. 2

Sanad hadis yang diriwayatkan oleh Muslim dari Ahmad bin Yunus dan ‘Aun bin Salam:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **Nama perawi** | **Urutan periwayat** | **Urutan sanad** |
| Ibnu Abbas | Periwayat I  | Sanad V |
| Said bin Jubair | Periwayat II | Sanad IV |
| Abu Zubair | Periwayat III | Sanad III |
| Zuhair | Periwayat IV | Sanad II |
| Ahmad bin Yunus dan Aun bin Salam | Periwayat V | Sanad I |
| Muslim | Periwayat VI | *Mukharijul hadis* |

 Lambang lambang metode periwayatan yang dapat dicatat dari kutipan riwayat tersebut adalah *‘an, haddatsana*. Itu berarti terdapat perbedaan metode periwayatan yang digunakan oleh perawi dalam meriwayatkan hadis tersebut.

 Dalam pada itu untuk mempermudah pembacaan transmisi sanad pada kedua hadis di atas. Berikut ini skema transmisi keduanya.

النبي ص.م

ابن عباس

 **عن**

سعيد بن جبير

 **عن**

ابو الزبير

 **عن حدثنا**

زهير

مالك

 **قرأت على عن عن**

احمد بن يونس

عون بن سلام

يحيى بن يحيى

 **حدثنا حدثنا**

مسلم

Berdasarkan keterangan keterangan yang didapat, penulis tidak menemukan adanya syahid dan muttabi’ pada hadis yang membolehkan jama’ dalam keadaan muqim. Akan tetapi penulis juga menyertakan sanad hadis yang sanada yang terdapat pada kitab hadis yang lain seperti musnad Ahmad,sunan Abi Daud dan sunan Nasa’i. Berikut ini dilampirkan beberapa hadis dari kitab tersebut tetapi penulis hanya membatasi beberapa hadis saja:

Sunan Abu Daud

حدثنا القعنبي عن مالك عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير عن عبدالله بن عباس قال صلى رسل الله ص.م. الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غي خوف ولا سفر**[[7]](#footnote-8)**

 Dengan transmisi sebagai berikut

**النبي ص.م**

**ابن عباس**

 **عن**

**سعيد بن جبير**

 **عن**

**ابو الزبير**

 **عن**

**مالك**

 **عن**

**قعنبي**

 **حدثنا**

**ابو داود**

Sunan Abi Daud:

حد ثنا عثمان بن أبي شيبه , ثنا أبو معاويه , ثنا الآعمش عن حبيب (بن ابي ثابت ) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس , قال . جمع رسول الله ص.م بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينه من غير خوف ولا مطر[[8]](#footnote-9)

Dengan transmisi sebagai berikut:

**النبي ص.م**

**ابن عباس**

 عن

**سعيد بن جبير**

 عن

**حبيب بن أبي ثابت**

 عن

**الآعمش**

 ثنا

**ابو معاويه**

 ثنا

**عثمان بن ابي شيبه**

 حد ثنا

**ابو داود**

Musnad Ahmad:

حدثنا عبد الرزاق حدثنا سفيان عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع النبي ص.م. بين الظهر والعصر بالمدينه في غير سفر ولا خوف**[[9]](#footnote-10)**

Dengan transmisi sebagai berikut:

**النبي ص.م**

**ابن عباس**

 **عن**

**سعيد بن جبير**

 **عن**

**ابو الزبير**

 **عن**

**ابي سفيان**

**حدثنا**

**عبد الرزاق**

**حدثنا**

**احمد بن حنبل**

Musnad Ahmad

حدثنا يحيي عن داود بن قيش قال حدثني صالح مولى التوأمة عن ابن عباس قال جمع رسول الله ص.م بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في غير مطر ولا سفر**[[10]](#footnote-11)**

Dengan transmisi sebagai berikut:

**النبي ص.م**

**ابن العباس**

عن

**صالح مولى التوأمه**

حدثني

**داود بن قيش**

 عن

**يحيي**

حد ثنا

**احمد بن حنبل**

Sunan Nasa’i:

اخبرنا قتيبه عن مالك عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله ص.م. الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غي خوف ولا سفر**[[11]](#footnote-12)**

Dengan transmisi sebagai berikut:

**النبي** **ص**.**م**

**ابن** **عباس**

 **عن**

**سعيد** **بن** **جبير**

 **عن**

**ابو** **الزبير**

 **عن**

**مالك**

 **عن**

**قتيبه**

 **اخبرنا**

**نساىى**

Untuk melihat gabungan transmisi transmisi hadis di atas, dapat di lihat dalan diagram berikut ini:

النبي ص.م

**ابن عباس**

 **عن**

**سعيد بن جبير**

**صالح مولى التوأمة**

**عن**

**حبيب بن أبي ثابت**

**الآعمش**

**ابو** **معاويه**

**ابو الزبير**

 **عن حدثنا عن**

**داود بن قيش**

**عثمان بن ابي** ش شيبه

**زهير**

**مالك**

**عن**

**سفيان**

**عن قرأت على عن عن**

**حدثنا**

قعنبي

**قتيبه**

**يحيى بن يحيي**

**احمد بن يونس**

**عون بن سلام**

**عبد الرزاق**

**اخبرنا حدثنا حدثنا حدثنا حدثنا**

**يحيي**

ابو داود

نساىى

مسلم

احمد

1. **Kritik Sanad**

Sebagai langkah kedua dari penelitian hadis yang dilakukan penulis yaitu meneliti kualitas sanad hadis tentang diperbolehkannya menjama’ shalat dalam keadaan mukim.

1. Meneliti Kualitas Periwayat dan Persambungan Sanad

 Sebagaimana terlihat pada diagram transmisi hadits diatas, perawi hadis no.49 diatas ada enam orang, yakni Ibn Abbas, Said bin Jubair, Abu Zubair, Malik, Yahya bin Yahya dan Imam Muslim. Yang disebut pertama tidak dijelaskan lagi biografinya dan penolakan terhadapnya, sebab ia adalah sahabat yang demikian populer dalam kesanggupannya sehingga terhadapnya tetap diterapkan jargon *al Sahabat kulluhum ‘udul* (semua sahabat bersifat ‘*adil*). Demikian juga Imam Muslim, tidak lagi dijelaskan biografinya mengingat sudah banyak penelitian yang membuktikan bahwa ia adalah seorang yang *siqat*. Oleh karenanya yang perlu dijelaskan biografinya disini adalah empat orang rawi, masing masing : Said bin Jubair, Abu Zubair, Malik dan Yahya bin yahya.

1. Ibnu Abbas

Nama lengkapnya Abdillah bin Abbas bin Abdul Muthalib bin Hasim

Kuniah : Ibnu Abbas

Tobaqot : Sahabat

Lahir : Mekkah, 5 sebelum Hijrah

Wafat : usia 71 tahun diThaif, 68 H

 Dia adalah putra paman Rasulullah, dikenal sebagai pelopor ahli tafsir, ibunya bernama Ummul Fadlel Lubabah al Qubra binti al Harts al Hilaliyah, saudara perempuan dari Maimunah istri Nabi. Cucu dari cucunya adalah Abu Abbas al Saffah dan Abu Ja’far al Mansur, yang dianggap sebagai pendiri dinasti Abbasiyah. Pada waktu Nabi wafat beliau berumur 13 atau 15 tahun. Oleh karena itu dikategorikan sebagai sahabat muda dan sahabat yang paling lama hidupnya setelah Nabi wafat.

 Ibn Abbas banyak meriwayatkan hadits dari Rasulullah saw, Abu Bakar, ‘Utsman, Ali, Abdurrahman bin Auf, Mu’az bin Jabal, Ubay bin Ka’ab, Abu Dzar al Ghiffari dan sebagainya. Diantara sahabat yang meriwayatkan hadits darinya Abdullah ibn Umar, Sa’labah ibn Tufail dan Abu Tufail. Sedang dari kalangn tabi’in diantaranya ; Abu Umamah ibn Sahl, Saiz ibn Musayyab, Abdullah bin Harits bin Naufal, Abu Salamah bin Abdurrahman bin Auf, abu Raja’, Abdullah bin Uthbah bin Abi Waqqal, Ikrimah, Atha’, Said bin Jubair, Said bin Abi al Hasan, dan Said bin Yatsar.

Guru-guru Ibn Abbas diantaranya: Aisyah binti Abu Bakar as Siddiq, Ibn Ka’ab bin Qais, dan Said bin Ibadah bin Dalim. Penilaian tentang dirinya bahwa ‘adil dan tsiqah,. Rasulullah pun mengetahui tentang kecerdasan Ibn Abbas, sehingga Nabi mendo’akannya; *“ Ya Allah, Ajarkanlah kepadanya (Ibn Abbas) Kebijaksanaan”.[[12]](#footnote-13)*

1. Said bin Jubair (w 94 H)

Nama lengkapnya Said bin Jubair bin Hisam al Asadi al Wahibi

Kuniah : Abu Muhamad

Tempat tinggal : Kufah

Tobaqot : tabi’in besar

Wafat : Irak, 94 H

 Dia dilahirkan 42H, berasal dari Habsyah, dari Mawali Bani Walibah ibn al Harits dari bani Asad. Dia meriwayatkan hadis dari Abdullah ibn Abbas, Ibn Zubair, Abdullah ibn Umar,Ibn Maqil, Abi Mas’ud al Anshari, Abi Abdurrahman al Silmi, al Dhahak, Ibn Qais al Fihri, Aisyah dan lain sebagainya .

 Hadits haditsnya banyak diriwayatkan oleh putra putranya sendiri, seperti : Abdullah , Abd al Malik, Ya’la al Hakim, Ya’la bin Muslim, Abi Ishaq al Sabi’i, Abu Zubair al Makki, Adam ibn Sulaiman, Halin bin Abdurrahman, Ibn Hatsim, Salam Afthas, Salam ibn Kahail, Muhammad bin Abi Umar, Maula al Muthalib dan lain lain.

Guru-gurunya : Abdillah bin Abbas bin Abdul Muthalib bin Hasim, Abdillah bin ‘Umar bin Khattab bin Nufail

Secara umum penilaian yang ditujukan padanya menggambarkan bahwa ia seorang yang *siqat.* Diantaranya penilaian dari : Yahya bin Main, Abu Zar’ah ar razi, Ibn hibban, Abu Qasim al lalkai.[[13]](#footnote-14) Sedangkan dari Abu Bakar bin Abi Dawud berkata: bahwa Said bin Jubair adalah termasuk orang-orang yang mengerti tentang Al-Qur’an dikalangan tabi’in setelah Abi ‘Aliyah, sedang Abi ‘Aliyah adalah orang yang paling mengerti tentang Al-Aqur’an.[[14]](#footnote-15) Dengan demikian Said bin Jubair secara meyakinkan dapat disebut sebagai seorang *tsiqat*.

Said bin Jubair adalah seorang tabi’in yang dikenal *tsiqah* yang wafat tahun 94H, menerima hadits dari Ibn Abbas, seorang sahabat yang tidak diragukan lagu kemampuannya dalam meriwayatkan hadits, dikenal *adil* dan *dhabit* yang wafat tahun 68H, dengan memakai sighat *‘an*. Dengan demikian penulis menyimpulkan bahwa keduanya *mu’asarah* dan terjadi *liqa’.*

1. Abu Zubair (w.126)

Nama aslinya : Muhammad bin Muslim bin Tadris

Tobaqot : bukan Tabiin tengah

Wafat : 126 H

Guru-gurunya diantaranya: Said bin Jubair bin Hisam, Said bin Malik bin Sanan bi Abid, Sofyan bin Abdurrahman bin ‘Asim.[[15]](#footnote-16)

Penilaian terhadapnya: Ahmad bin Hambal menilainya dengan  *la ba’sa bihi*. Sedang yang lain seperti:Yahya bin Muin, An Nasa’I, Ibn Hibban menyebut Abu Zubair seorang yang tsiqah. [[16]](#footnote-17)Meskipun terdapat perbedaan penilaian yang disampaikan Ahmad bin Hambal, sebagian ulama berpendapat bahwa perawi yang disifati dengan kata *la ba’tsa bihi* nilainya lebih tinggi kualitas keterpujiannya dari perawi yang disifati *mahilah as suduq*.[[17]](#footnote-18)Dengan melihat penilaian diatas penulis berkesimpulan bahwa Abu Zubair adalah seorang yang *siqah.*

Abu Zubair seorang yang tsiqah menerima hadits dari Said bin Jubair yang tsiqah pula yang wafat tahun 94H, dengan memakai sighat *‘an*. Dengan demikian dapat disimpulkan bahwa keduanya *mu’asarah* dan terjadi *liqa’*.

1. Malik (w.179H)

Nama lengkapnya : Malik bin Anas bin Malik bin Abi ‘Amr

Kuniah : Abu Abdillah

Tempat tinggal : Madinah

Tobaqot : Tabiin besar

Wafat : Madinah, 179 H

Guru-gurunya diantaranya : Muhammad bin Muslim bin Tadris, Musa bin aqibah bin Abi Iyash, Ismail bin abi Hakim, Ayyub bin Abi Tamimah Kaisan.[[18]](#footnote-19)

Penilaian dari para kritikus terhadap Malik diantaranya adalah: Imam Syafi’I menyebutnya *Hujjatullah ala Khalqihi.* Yahya bin Main dan Yahya bin Aksim menyebutnya *tsiqah* Ahmad bin Hambal menyifati Malik dengan *atsbata fi kulli syaik.[[19]](#footnote-20)* Maka dari itu penulis berkesimpulan bahwa Malik seorang yang *tsiqah*.

Malik seorang yang siqah yang wafat tahun 179H menerima hadits dari Abi Zubair yang wafat tahun 126H dengn memakai sighat *‘an* .dengan demikian dapat disimpulkan bahwa keduanya *mu’asarah* dan terjadi *liqa’*.

1. Yahya bin yahya (w.226H)

Nama lengkap : Yahya bin Yahya bin Bakir bin Abdurrahman.

Kuniah : Abu Zakaria

Tobaqot : Tabiit Tabiin besar

Guru-gurunya diantaranya : Ibrahim bin Said bin Ibrahim bin Abdurrahman bin Auf , Malik bin Anas bin Malik bin Abi ‘Amr, Anas bin Iyadh bin Dhamrah Jarir bin Abdul Hamid bin Qirath.

Penilaian terhadapnya dari para ulama diantaranya : Ahmad bin Hambal menganggapnya seseorang yang *tsiqah ziyadah*, Ahmad bin siyar menyebutnya *tsiqah*, Qutaibah bin Said menilainya dengan sebutan *Imam min aimmatil Muslimin*, sedangkan An Nasa’I menyebutkan bahwa Yahya bin Yahya bersifat *tsiqah tsabit.[[20]](#footnote-21)* Berdasar keterangan diatas penulis menyimpulkan bahwa Yahya bin Yahya adalah seorang yang *tsiqah*.

Yahya bin Yahya seorang yang tsiqah yang wafat tahun 226H membacakan hadits dihadapan Malik, seorang yang tsiqah yang wafat tahun 179 H dengan memakai sighat *qara’tu ala* . dengan keterangan diatas penulis menyimpulkan bahwa keduanya *mu’asarah* dan terjadi *liqa’*.

 Sedangkan pada hadits no.50 riwayat Muslim terdiri dari tujuh orang perawi yang diantaranya sudah disebut diatas. Kini tinggal tiga perawi yang perlu dicantumkan biografinya yaitu Zuhair, ‘Aun bin Salam dan Ahmad bin Yunus.

1. Zuhair (w.173H)

Nama lengkapnya : Zuhair bin Muawiyah bin Hadij

Kuniah : Abu Khaisamah

Tobaqot : Tabiin besar

Wafat : Jazirah, 173 H

Guru-gurunya diantaranya : Muhammad bin Muslim bin Tadris, Harr bin Shiyah, Hasin bin Abdurrahman, Hasan bin Harr bin Hakim.

Penilaian para kritikus terhadapnya adalah : Ahmad bin Hambal menyebutnya *man mu’azan al suduq* . sedang ulama yang lain berpendapat bahwa Zuhair seorang yang tsiqah, seperti: Abu Zar’ah ar Razy,Yahya bin Muin, dan An Nasa’i.[[21]](#footnote-22) Dalam kitab jarh wa ta’dil didapat keterangan tentangnya bahwa ia adalah orang yang tsiqah.[[22]](#footnote-23) Berdasar penilaian diatas penulis menyimpulkan bahwa Zuhair seorang yang *tsiqah*.

Zuhair yang wafat tahun 173H dan dikenal *tsiqah*, menerima hadits dari Abi Zubair seorang yang wafat tahun 126H dengan memakai sighat tahammul *haddatsana*. Dengan demikian dinyatakan keduanya *mu’asarah* dan terjadi *liqa’*.

1. ‘Aun bin Salam (w.230H)

Kuniah : Abu Ja’far

Tempat tinggal : Kufah

Tobaqot : Tabiit Tabiin besar

Diantara guru-gurunya adalah : Zuhair bin Muawiyah bin Hadij, Abdillah bin Qithaf, Muhammad bin Talhah bin Masrif. Meriwayatkan hadits dari

Penilaian kritikus terhadapnya menyebutkan diantaranya: Shalah jazirah dan Darul qutni mensifatinya dengan sifat *la ba’tsa bihi ,* Khatib menyebut ‘Aun bun Salam adalah seorang yang tsiqahsedangkan Ibn Hibban menilai dengan sifat *Mustaqim Hadits.[[23]](#footnote-24)* Dari keterangan diatas penulis mempunyai keyakinan bahwa ‘Aun bin Salam adalah seorang yang *tsiqah*.

1. Ahmad bin Yunus (w.227H)

Nama lengkapnya : Ahmad bin Abdillah bin Yunus bin Abdillah bin Qais

Kuniah : Abu Abdillah

Tobaqot : Tabiit Tabiin besar

Wafat : Kufah, 227 H

Diantara guru-gurunya adalah : Zuhair bin Muawiyah bin Hadij, Salam bin Salim, Zaidah bin Qudamah.

Penilaian para ulama mengenai dirinya adalah diantaranya dari: Abu Hatim ar Razi menyebut Ahmad seorang yang *tsiqah muttaqin*, Muhammad bin Said menilai Ahmad bin Yunus dengan sebutan *Tsiqah shuduq.* Sedangkan Al ‘Ajjali dan An Nasa’i sepakat bahwa Ahmad adalah seorang yang *tsiqah.[[24]](#footnote-25)* Walaupun para ulama berbeda pendapat tentang Ahmad tetapi dari keterangan diatas dapat disimpukan oleh penulis bahwa Ahmad bin Yunus adalah seseorang yang *tsiqah.*

‘Aun bin Salam dan Ahmad bin Yunus, keduanya adalah orang orang yang tsiqah yang wafat tahun 230H dan 226H, menerima hadits dari Zuhair, seorang yang tsiqah yang wafat tahun 173H dengan sighat *‘an*. Hubungan keduanya dengan Zuhair adalah guru dan murid. Data ini menunjukkan bahwa antara mereka terjadi pertemuan (*liqa’)*.

1. Imam Muslim (204H-261H)

Nama lengkapnya adalah Abu al Husain Muslim ibn al Hajjaj al Qusyairy. Dilahirkan di Naisabur tahun 204H,yakni kota kecil di Iran bagian Timur Laut.

Ia adalah seorang muhaddisin, hafiz lagi terpercaya terkenal sebagai ulama yang gemar bepergian mencari hadits. Ia mulai belajar hadis umur 14 tahun pada tahun 218H. Guru gurunya antara lain : Qatadah ibn Said, al Qa’nabi, Ismail bin Abi Uwais, Muhammad bin Mutsanna, Muhammad bin Rumhidan lain lain.Karya karya Imam muslim antara lain: *Shahih Muslim*, *al Mukhtashar min al Sunan bi Naql al ‘adl’an al ‘Adli ‘an Rasul allah.*

Telah diakui oleh jumhur ulama, bahwa *Shahih Muslim* adalah secermat cermat isnadnya dan sekurang kurang perulangannya, sebab sebuah hadits yang sudah beliau letakkan pada satu maudhu’, tidak lagi ditaruh dimaudhu’ lain. Imam Muslim wafat pada hari ahad bulan Rajab 261H.

Imam Muslim sebagai orang yang tsiqah yang lahir tahun 204H-wafat tahun 261H, menerima hadits dari Yahya bin Yahya, ‘Aun bin Salam dan Ahmad bin Yunus, ketiganya adalah orang orang yang *tsiqah* yang wafat tahun 226H, 230 H dan 227H., dengan sighat tahammul *haddatsana*. Data ini menunjukkan bahwa antara Muslim dan ketiga perawi itu dikatakan *mu’asarah dan liqa’*(sezaman dan bertemu).

Dari data data yang dikemukakan diatas. Penulis akhirnya berkesimpulan bahwa hadits diatas adalah ***ittishal al sanad*** (sanadnya bersambung).

1. Meneliti Kemungkinan Adanya *Syuzuz* dan *Illat*

 Secara bahasa, *syaz* adalah bentuk isim fail dari kata syaza yang berarti sesuatu yang menyendiri. *Syaz* umumnya dimaknai sebagai yang menyendiri. Adapun sanad *syaz* yaitu kejanggalan pada sanad hadis yang disebabkan adanya perlawanan rawi yang *maqbul* dengan rawi lain yang lebih *rajih* (kuat).Sedangkan secara bahasa, kata *illat* berarti penyakit. Adanya *illat* pada sanad bisa jadi karena kesalahan penyebutan nama pada salah satu sanadnya, atau memasukkan perawi lain ke dalam sanad, serta karena sebab sebab lainnya. *Illat* hadis dapat ditemukan pada hadis yang bersambung sanadnya dalam bentuk *mursal*, atau pada hadis marfu’ dalam bentuk *mauquf*.[[25]](#footnote-26)

 Menurut Syuhudi Ismail, tidak ada ulama yang mengemukakan argumen *naqly* sebagai dasar lahirnya unsur *terhindar dari syuzuz* sebagai bagian dari unsur keshahihan *sanad* hadis. Pada umumnya, ulama hanya mengemukakan sekitar pengertian istilah *syaz*, pandangan umum tentang pentingnya pengetahuan ke-*syaz*-an hadis, sulitnya penelitian *syuzuz* hadis dan beberapa contoh hadis yang mengandung *syuzuz*.[[26]](#footnote-27)

 Jadi dapat dikatakan bahwa penelitian tentang *syaz* adalah tidak mudah. Begitu juga dengan unsur *terhindar dari illat*, ulama tidak mengemukakan argumen *naqliy* sebagai dasar keberadaannya.

 Jika dilihat kembali skema sanad pada pembahasan sebelumnya (*i’tibar*), pada hadis di atas (hadis yang membolehkan shalat *jama’* dalam keadaan *muqim*) tidak diketahui adanya *syahid* dan *muttabi’*. Hal itu berarti periwayat pada tingkatan sahabat dan tabi’in yaitu Ibnu Abbas dan Said bin Jubair tidak dikuatkan posisinya sebagai periwayat hadis tentang bolehnya man*jama’* shalat dalam keadaan *muqim* karena tidak ada sahabat lain dan tabi’in lainnya yang meriwayatkan hadis senada melalui jalur yang berbeda.

1. *Natijah* (kesimpulan)

Terkait dengan penelitian tentang hadis di atas penulis akhirnya berkesimpulan bahwa:

1. Seluruh sanad pada hadis di atas mengandung periwayat yang *tsiqah*, tidak ada indikasi *syuzuz* dan *illat.* Terdapat sanad yang mendukung riwayat Muslim seperti riwayat Tirmidzi, Abu Dawud walaupun pada tingkat periwayat IV, V dan VI*.*
2. Antara periwayat periwayat pada jalur sanad yang terdapat pada hadis di atas adalah bersambung (***ittishal al sanad).***
3. Kalau dilihat dari transmisi periwayatan diatas, terdapat banyak sighat tahammul *‘an,* walaupun terdapat sighat *hadatsana, akhbarona* dan *qara’tu ala*. Dengan demikian hadits tersebut dinamakan hadis ***mu’an’an*.**
4. Periwayatan hadis ini adalah periwayatan *bil makna*. Sebab dari lima jalur sanad mulai sahabat sampai perawi terakhir (muslim, abu Daud, Ahmad, Tirmidzi) semua matannya sama, dan beberapa riwayat dengan matan yang agak berbeda. dengan demikian hadits ini disebut ***riwayah bil makna.***

Dengan argumen-argumen tersebut maka penulis berkesimpulan bahwa kualitas seluruh sanad yang diteliti adalah ***Shahih***. Tingkat keshahihannya ***Shahih li gairih[[27]](#footnote-28)***, karena didukung sanad hadis riwayat lain.

1. **Kritik Matan**

Sebagai langkah selanjutnya penelitian ini, membahas kualitas matan hadis-hadis yang memperbolehkan shalat *jama’* dalam keadaan *muqim*. Dalam hal ini penulis memakai tolak ukur yang dikemukakan oleh Syuhudi Ismail, dikarenakan penulis menganggap bahwa tolak ukur yang diajukan Syuhudi mudah dipahami oleh orang yang masih awam dalam hal penelitian hadis. Dalam rangka menentukan tolak ukur penelitian *matan*, Syuhudi lebih cenderung mengikuti pendapat Salahudin al-Adlabi,[[28]](#footnote-29) yaitu:

1. Tidak bertentangan dengan petunjuk Al-Qur’an;
2. Tidak bertentangan dengan hadis yang lebih kuat;
3. Tidak bertentangan dengan akal yang sehat, indera dan sejarah;
4. Susunan pernyataannya menunjukkan sabda kenabian.
5. Matan tidak bertentangan dengan petunjuk Al-Qur’an

Hadis di atas mengandung pemahaman bahwa shalat jama’ yang dilakukan dalam keadaan *muqim* haruslah dipahami merupakan suatu *rukhsah* dari Nabi untuk umatnya. Hal itu tidak boleh dipahami merupakan suatu ketentuan yang sudah pasti. Di dalam Al-Qur’an pun tidak ditemukan ketetrangan yang jelas mengenai waktu waktu shalat lima waktu, semua keterangan didapat dari Nabi.

Berdasarkan kajian yang penulis lakukan penulis tidak menemukan adanya indikasi bahwa hadis tersebut bertentangan dengan Al-Qur’an. Allah berfirman:

**لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنه لمن كان يرجوالله واليوم الاخر وذ كر الله كثيرا**

“*Sesungguhnya telah ada pada (diri) Rasulullah itu suri tauladan yang baik bagimu (yaitu) bagi orang orang yang mengharap (rahmat) Allah dan (kedatangan) hari kiamat dan dia banyak menyebut Allah”.*

(QS Al Ahzab 21)[[29]](#footnote-30)

Ayat di atas mengatakan bahwa dalam diri Nabi Muhammad terdapat suri tauladan bagi umat Islam. Apapun yang keluar darinya adalah pengaplikasian dari Al-Qur’an. Sedangkan mengerjakan shalat dengan cara *jama’* adalah tuntunan atau contoh yang pernah dilakukan oleh Nabi, baik yang dikerjakan pada waktu Haji, bepergian ataupun yang lainnya. Sesuai pernyataan di atas berarti hadis yang sedang dikaji penulis tidak bertentangan dengan Al-Qur’an.

1. Tidak bertentangan dengan hadis yang lebih kuat

Dalam hadis riwayat Muslim, Nasa’i, Abu Dawud dan Ahmad dinyatakan:

عن ابن عباس قال صلي رسول الله ص.م الظهر والعصر جميعا باالمدينه في غير خوف ولا سفر

*Dari Ibn Abbas berkata “ Rasulullah pernah melakukan shalat dhuhur dan Ashar di Madinah (dalam kota) dengan jama’ tidak dalam keadaan takut dan tidak sedang bepergian.”*

Matan hadis di atas tampaknya bertentangan dengan matan hadis riwayat Abu Dawud, Bukhari dan Muslim, yang menyatakan bolehnya men*jama’* shalat sebab bepergian.

عن ابن عباس ان رسول الله ص.م جمع بين الصلاة في سفرة سفرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لابن عباس ما حمله على ذلك قال أراد أن لا يحرج امته [[30]](#footnote-31)

 “*Dari Ibn Abbas sesungguhnya Rasulullah menjama’ shalat ketik sedang bepergian sewaktu perang tabuk, maka menjama’ antara shalat Zuhur dan Ashar ; shalat Maghrib dan Isya, Said bertanya pada Ibn Abbas “mengapa Nabi melakukannya?” Ibn Abbas menjawab Nabi tidak ingin memberatkan umatnya”.*

 Dari pemaparan kedua hadis di atas terkait tolak ukur point kedua, terungkap bahwa secara tekstual matan hadis riwayat Muslim bertentangan dengan matan hadis riwayat Muslim juga, walaupun sama sama diriwayatkan oleh Ibn Abbas. Namun secara kontekstual kedua matan hadis tersebut nampaknya tidak bertentangan dengan argumen bahwa hadis yang membolehkan shalat *jama’* dalam keadaan *muqim* tersebut tidak dijadikan suatu kebiasaan (rutinitas).

Dalam upaya menyelesaikan kandungan matan hadis yang tampak bertentangan ini, penulis cenderung mengambil jalan mengkompromikan (*al*-*jam’u*) hadis hadis tersebut. Dalam hal ini hadis yang menyatakan shalat *jama’* dengan sebab *safar* dapat dipahami sebagai berstatus khusus (*khass*), yaitu muncul pada waktu Nabi mengadakan perjalanan sewaktu perang tabuk. Pada waktu itu mereka dihadapkan pada ketakutan apabila sewaktu-waktu ada serangan dari pihak musuh, selain itu kesulitan dalam menempuh perjalanan juga menjadi alasan. Sedangkan shalat jama’ dalam keadaan *muqim* bisa dipahami berstatus umum. Anehnya shalat *jama’* sebab *safar* masih sering diikuti oleh umat Islam sampai saat sekarang walaupun tidak dalam keadaan perang.

Hadis tentang diperbolehkannya men*jama’* shalat dalam keadaan *muqim* dimaksudkan bahwa Nabi tidak ingin membebani umatnya, tetapi bukan berarti hal ini bisa dijadikan suatu kebiasaan. Dimungkinkan shalat *jama’* dalam keadaan *muqim* ini diperuntukkan bagi orang-orang yang merasa berat atau terbebani jika melaksanakan shalat pada waktu yang telah ditentukan (yaitu shalat lima waktu).

Jika pernyataan terhadap kedua hadis di atas di telaah lebih lanjut, intinya sama; yaitu Nabi tidak ingin membebani umatnya tentang hal pengerjaan shalat (baik dalam keadaan *safar* atau tidak). Berarti mengenai kedua hadis yang matannya tampak bertentangan sebenarnya kandungan maknanya sama, yaitu berupa *rukhsah* (keringanan) dalam hal shalat.

Jadi kesimpulan yang dapat diambil penulis dari uraian di atas bahwa hadis yang dijadikan kajian oleh penlis tidaklah bertentangan dengan hadis lain yang lebih kuat.

1. Tidak bertentangan dengan akal yang sehat, dan sejarah;

Jika dilihat dari sudut pandang akal sehat, matan hadis tentang diperbolehkannya men*jama’* shalat dalam keadaan *muqim* dapat saja diterima oleh akal yang sehat. Setiap orang apabila dalam hidupnya mengalami masalah atau persoalan dapat dipastikan orang tersebut akan mencari jalan keluar agar masalah yang dihadapinya terselesaikan. Mengingat setiap orang dihadapkan pada berbagai macam kesibukan yang beragam, yang mungkin saja tidak bisa mengerjakan shalat tepat pada waktunya.

Bila ditelaah lebih lanjut, agama Islam memang relevan dengan segala zaman. Hal itu dibuktikan dengan adanya hukum hukum dan ketentuan yang mengikuti perkembangn zaman. Bukan zaman yang harus mengikuti hukum yang telah ditetapkan sejak zaman dahulu.

Dilihat dari sejarah bahwa men*jama’* shalat dalam keadaan *muqim* pernah dicontohkan oleh Nabi lewat pernyataan yang diungkapkan Ibn Abbas. Jadi penulis berkeyakinan bahwa hal itu tidak bertentangan dengan fakta sejarah bahkan sejalan dengan fakta sejarah.

1. Susunan pernyataannya menunjukkan sabda kenabian;

Hadis yang menyatakan boleh menjama’ shalat dalam keadaan *muqim* bentuk sabda yang benar benar dikeluarkan Nabi, betapa tidak, didalamnya berisi uraian tentang ibadah shalat khususnya keringan terhadap shalat. Sedangkan shalat sendiri merupakan kewajiban yang harus dilaksanakan setiap muslim baik laki-laki maupun perempuan, tua muda, miskin kaya, semua berkewajiban sama. Dalam Al-Qur’an pun tidak terdapat ayat yang menyatakan tentang cara pelaksanaan shalat, cuma ada beberapa ayat yang memerintahkan untuk shalat. Jadi segala tata cara tentang shalat haruslah sebagaimana yang dicontohkan oleh Nabi.

Seseorang tidak bisa membuat tata cara shalat sekehendak hatinya, misalnya setiap bacaan dalam shalat diganti dengan bahasa yang dapat nereka pahami. Atau gerakannya diganti dengan gerakan yang lebih modern. Hal itu sangatlah bertentangan dengan apa yang dicontohkan oleh Nabi.

Jadi dapat dikatakan bahwa shalat adalah salah satu ibadah yang segala sesuatunya sudah ada tuntunannya. Karena shalat merupakan mediasi manusia untuk berhubungan langsung dengan Tuhannya.

1. Syuhudi Ismail, *Metodologi* *Penelitian* *Hadis* *Nabi*, (Jakarta: Bulan Bintang, 1992), hal. 51 [↑](#footnote-ref-2)
2. *Ibid*., hal 52 [↑](#footnote-ref-3)
3. Abi Husain Muslim bin Hajjaj, *Shahih Muslim*, (Beirut: Darul Fikr, 1992), hal. 315 [↑](#footnote-ref-4)
4. Penelusuran via CD *Mausu’ah al-Hadis al-Syarif Nabawi* [↑](#footnote-ref-5)
5. Abi Husain Muslim bin Hajjaj, *Shahih Muslim*, (Beirut: Darul Fikr, 1992), hal. 315 [↑](#footnote-ref-6)
6. *Ibid*., hal. 315 [↑](#footnote-ref-7)
7. Abu Daud, *Sunan Abu Daud*, kitab *Shalat* juz II. (Beirut: Darul Fikr, t.t), hal. 6 [↑](#footnote-ref-8)
8. *Ibid*., hal. 6 [↑](#footnote-ref-9)
9. Penelusuran via CD, *Musnad Ahmad*, kitab *Wa Min Musnad Bani Hasim*, bab *Bidayah Musnad Abdillah ibn Abbas*, hadis no.2426 [↑](#footnote-ref-10)
10. Penelusuran via CD, *Musnad Ahmad*, kitab *Wa Min Musnad Bani Hasim*, bab *baqi al musnad al sabiq...*, hadis no.3065 [↑](#footnote-ref-11)
11. Penelusuran via CD *Sunan Nasa’i*, kitab *Mawaqit,*  hadis no.597 [↑](#footnote-ref-12)
12. Jamaluddin Abi Hajaj, *Tahdzib al Kamal fi Asma’ ar Rijal*, juz 10. (Beirut: Darl al Fikr, 1994), hal. 250 [↑](#footnote-ref-13)
13. Jamaluddin Abi Hajaj, *Tahdzib al Kamal fi asma’ ar Rijal*, juz 7. (Beirut: Darl al Fikr, 1994), hal. 142 [↑](#footnote-ref-14)
14. Al-Dzahabi, *jarh* *wa ta’dil*, ( :alFaruq al Khadisatu li Toba’ah wa al Nasr, 2003), hal. 191 [↑](#footnote-ref-15)
15. Al-Asqalani, *Tahdzib* *al* *Tahdzib*, (Beirut: Darl Fikr, t.t), hal. 415 [↑](#footnote-ref-16)
16. Jamaluddin Abi Hajaj, *Tahdzib al Kamal fi asma’ ar Rijal...*,juz 17, hal. 211 [↑](#footnote-ref-17)
17. Syuhudi Ismail, *Kaedah kesahihan Sanad Hadis*. (Jakarta: Bulan Bintang, 1995), hal. 196 [↑](#footnote-ref-18)
18. Al-Asqalani, *Tahdzib...,* juz 8, hal. 6 [↑](#footnote-ref-19)
19. Jamaluddin Abi Hajaj, *Tahdzib al Kamal fi asma’ ar Rijal*, juz17. (Beirut: Darl al Fikr, 1994) hal. 381 [↑](#footnote-ref-20)
20. Abi Ajjaj, *Tahdzib al-Kamal*..., juz 20, hal. 253 [↑](#footnote-ref-21)
21. *Ibid*..., juz 6, hal. 247 [↑](#footnote-ref-22)
22. Al-Dzahabi, *jarh wa ta’dil*..., hal. 178 [↑](#footnote-ref-23)
23. Abi Ajjaj, *Tahdzib al Kamal*....,juz 14, hal. 453 [↑](#footnote-ref-24)
24. Al-Asqalani, *Tahdzib*...., juz 1, hal 78 [↑](#footnote-ref-25)
25. Irham Khumaidi, *Ilmu* *Hadis*, (Jakarta: Artha Rivera, 2008), hal.115 [↑](#footnote-ref-26)
26. Syuhudi Ismail, *Kaedah Kesahihan Sanad Hadis*, (Jakarta: Bulan Bintang, 1995), hal. 170 [↑](#footnote-ref-27)
27. *Shahih li ghairih* ialah suatu hadis yang shahih karena yang lainnya yakni menjadi sah karena dikuatkan dengan jalan sanad yang lain. Lihat, Totok Jumantoro, *Kamus Ilmu Hadis*......., hal. 225 [↑](#footnote-ref-28)
28. Syuhudi Ismail, *Metodologi*..., hal. 128 [↑](#footnote-ref-29)
29. Departemen Agama Republik Indonesia, *Al-Qur'an dan Terjemahnya,* (Semarang: Karya Toha Putra, 1995), hal. 408 [↑](#footnote-ref-30)
30. Penelusuran via CD , *Shahih Muslim*...,hadis no. 1148 [↑](#footnote-ref-31)